

# *La historia de la Iglesia y del catolicismo español en el siglo XX. Apunte historiográfico*

*Feliciano Montero*  
Universidad de Alcalá

## **Entre la historia eclesiástica y la historia religiosa**

Un encuentro entre historiadores franceses y españoles organizado por la Casa de Velázquez, en abril de 2001, sobre historia religiosa del siglo XX y la publicación en los últimos años de algunas síntesis y monografías sobre la historia del catolicismo español (J. Andrés Gallego y A. Pazos, W. Callahan, V. Cárcel) propicia e invita a una revisión historiográfica sobre la situación de la historia de la Iglesia y del catolicismo en los estudios de historia contemporánea<sup>1</sup>. El coloquio hispano-francés era una ocasión y un oportunidad para facilitar un mejor conocimiento recíproco de las personas y los trabajos y líneas de investigación, pues, sobre todo por parte francesa, acudieron los representantes de una ya larga tradición de más de treinta años que ha dado frutos importantes (Hilaire, Cholvy, Langlois, Levillain), pero también una segunda generación menos conocida (C. Sorrell, P. Cabanel). La representación española trató también de incluir personas y grupos diferentes, desde pioneros como Cuenca Toribio, Andrés Gallego, Manuel Revuelta, J. M. Laboa, Álvarez Bolado,

---

<sup>1</sup> Otros balances historiográficos en CUENCA, J. M.: «La historiografía eclesiástica española contemporánea. Balance provisional a finales de siglo (1976-1999)», *Hispania Sacra*, núm. 51 (1999), pp. 355-383; BERZAL, E.: «La historia de la Iglesia española contemporánea. Evolución historiográfica», *Antologica Annua*, núm. 44 (1997), pp. 633-674. Un balance europeo comparado en PAZOS, A.: *La historia religiosa en Europa. Siglos XIX-XX*, Eunsa, 1995.

H. Raguer, a una generación más joven (A. Pazos, Julio de la Cueva, Berzal). Para la débil y dispersa (y a menudo demasiado confrontada) historiografía española era no sólo una ocasión de dialogar directamente con los historiadores franceses, sino también entre los propios españoles, en un espacio neutral y eminentemente académico. Con algunas limitaciones derivadas de las dificultades de comunicación lingüística y de cierto desconocimiento previo (sobre todo por parte francesa) de la historia del otro, el encuentro cubrió bastantes de los objetivos previstos, y la próxima publicación de las Actas del coloquio se puede esperar que propiciará e impulsará un mejor conocimiento recíproco y algunos proyectos de investigación. Pero desde la perspectiva que aquí nos interesa, el encuentro sirvió sobre todo para medir el estado de la historiografía española en estos temas.

En términos comparativos, la primera impresión es que la situación española sigue siendo de gran retraso. Las exposiciones paralelas sobre las diversas parcelas y la significativa ausencia española en algunas áreas revelan los vacíos y lagunas españolas; pero al mismo tiempo, los proyectos y los métodos desarrollados por la historiografía religiosa francesa constituyen un verdadero programa y guía que podría impulsar la investigación española. Lo que sobresale, principalmente, son las diferencias tanto en el planteamiento de temas como en las cuestiones metodológicas y en la recopilación y publicación de fuentes. Pero más allá de esas diferencias de por sí relevantes, la principal, raíz quizá del desfase historiográfico, es de carácter ideológico-político y afecta directamente al lugar que ocupan las respectivas historiografías en el panorama académico. Mientras la historiografía francesa se encuentra plenamente integrada y reconocida en el conjunto de la actividad académica, como una parcela historiográfica más, la española sigue ocupando un lugar relativamente marginal en el conjunto de las universidades públicas. A diferencia de la francesa, la historiografía española se encuentra ubicada principalmente en las universidades y centros superiores eclesiásticos (Universidad de Comillas, Universidad de Navarra), y está protagonizada mayoritariamente por eclesiásticos o miembros cualificados de la comunidad católica. Más allá de la propia voluntad de los historiadores e independientemente del valor historiográfico y metodológico de sus trabajos, la investigación y las publicaciones tienen un inevitable sesgo confesional y una lógica preocupación «interna», que dificulta su integración en el conjunto de la historiografía civil. La historiografía

española en este sentido no acaba de dar el salto cualitativo desde la historia eclesiástica a la historia religiosa. Razones ideológicas y políticas ancladas en la propia historia de la Iglesia y del catolicismo español de los siglos XIX y XX bloquean esa evolución, en la medida en que algunos de los problemas historiográficos (el proceso de secularización, el lugar de la Iglesia en un Estado y una sociedad laica, la relación de la Iglesia con la modernidad, el lugar de los seculares laicos en la comunidad eclesial) siguen siendo, fundamentalmente, problemas históricos pendientes.

El salto de la historia eclesiástica a la religiosa se puede definir, entre otros, por los siguientes rasgos: es una historia más social que política (es decir, no está centrada principalmente en el estudio de las relaciones Iglesia-Estado); no es exclusivamente católica, sino ecuménica; y se interesa más por el estudio de los grupos y colectivos y no sólo ni preferentemente por el de las instituciones y la jerarquía eclesiástica. Pero más que por los temas de estudio la historia religiosa se diferencia de la eclesiástica por la secularización de los historiadores y de los centros de investigación. La historia religiosa queda así insertada, como una parcela más, en el conjunto de los planes de estudio y líneas de investigación de las universidades civiles no eclesiásticas. Una historia que, en definitiva, no es una parte de los estudios de teología para uso interno. Pues bien, este proceso es el que no ha ocurrido en España; y eso es lo que marca fundamentalmente la distancia entre las dos historiografías, y también lo que hace especialmente interesante y relevante el encuentro y la comparación. Lo significativo es que esta situación se aprecia sobre todo en los estudios relacionados con la época contemporánea, pues los historiadores de la antigüedad, los medievalistas o los modernistas hacen tiempo que tienen integrados en sus investigaciones y explicaciones los temas eclesiásticos y religiosos. Es ahí donde las cuestiones históricas pendientes, en el plano filosófico-teológico (relación con el liberalismo y la cultura moderna), en el político-institucional y en el social (la asunción del proceso de secularización), parecen bloquear el desarrollo historiográfico.

### **Las posibilidades de la historia comparada**

Más allá de esta diferencia fundamental entre las dos historiografías que planeó durante todo el encuentro como un dato fun-

damental de la respectiva realidad, y que fue punto de partida de cualquier comparación, el coloquio hispano-francés permitió observar en el estudio concreto de los diversos temas y parcelas interesantes puntos de encuentro, que con las debidas precauciones pueden ayudar a un análisis más ajustado de algunos temas de estudio relevantes. En algunos casos, como el del estudio del catolicismo social, de la confrontación clericalismo-anticlericalismo o de los Movimientos de Acción Católica, se trata de estudios ya iniciados también en España; en otros, como los estudios sociológicos del clero, de la religiosidad en sus diversas expresiones, o las biografías y prosopografías del clero, la jerarquía eclesiástica o las élites laicas, se trata de investigaciones apenas iniciadas aquí. En la mayoría de las parcelas, pero muy especialmente en algunos temas, los trabajos franceses pueden ser verdaderas guías para el inicio de líneas de investigación aquí apenas planteadas. En muchos de los temas se impone el estudio de las influencias, recepciones y relaciones de ideas, personas y movimientos. En todos los casos, la aplicación del criterio comparativo siempre será iluminador con tal de que se tengan bien en cuenta las peculiaridades y sobre todo los desfases cronológicos<sup>2</sup>.

Ahora bien, la base de una historia comparada fructífera ha de ser el conocimiento previo de las respectivas historias, y, sobre todo, la consiguiente consideración de las diferencias o peculiaridades de fondo y de tiempos. Las buenas síntesis francesas de historia religiosa contemporánea nos revelan algunos datos de partida para esa comparación. En primer lugar, lo temprano y radical de la confrontación catolicismo-laicismo en el caso francés. La ruptura eclesial y religiosa que supone la Revolución francesa no tiene equivalente en España; ni siquiera se puede asemejar, seguramente, con la década de desamortizaciones y exclaustaciones de 1833-1843. La segunda ruptura francesa que protagoniza la política secularizadora y laicista de la III República, y culmina con la «separación», sería en buena medida el modelo seguido por los laicistas republicanos españoles casi cincuenta años después, durante la II República. Con estos elementales recordatorios se puede apreciar el enorme desfase cronológico entre las respectivas historias. Pero también se sugiere la influencia de los ejemplos y modelos exteriores, no sólo como hipótesis para el

---

<sup>2</sup> Una aproximación a la historia comparada en CUENCA, J. M. (1999), y los encuentros hispano-italiano-franceses promovidos desde Alicante en LA PARRA, E. (1991).

estudio del mundo laico o secularizador, sino también para el del nuevo catolicismo social y político organizado que aprende de la reacción católica en Francia y en otros países, afectados mucho antes que España por los procesos de secularización<sup>3</sup>.

### Manuales y síntesis

Desde la ya lejana síntesis de la historia de la Iglesia española contemporánea publicada en el volumen quinto de la *Historia de la Iglesia*, de García Villoslada (1975), y las primeras síntesis, sobre todo para el siglo XIX, de Cuenca (1979), sólo muy recientemente se ha intentado ofrecer un cuadro conjunto en la obra de Andrés Gallego y Pazos (1999), *La Iglesia en la España contemporánea*, y en la síntesis del canadiense W. J. Callaham (2000), que continúa su estudio anterior sobre el siglo XIX. En medio queda el ensayo de F. Lannon (1990) *Privilegio, Persecución y Profecía*, que, aunque sin la pretensión de una síntesis de manual, hizo las veces de aproximación de conjunto especialmente para los temas relacionados con la historia política e ideológica; con la ventaja, además, de un enfoque y perspectiva crítico y autocrítico, que posibilitaba el encuentro de historiadores procedentes de ámbitos ideológicos distintos. Porque el gran problema de la historiografía española sobre la Iglesia y el catolicismo en el siglo XX es precisamente el de su inserción normal en el contexto de las otras historias y perspectivas seculares.

La síntesis de Andrés Gallego y Pazos (1999), paralelamente publicada en francés dentro de una colección de historias religiosas de países europeos (proyecto de la editorial Cerf de *Histoire religieuse de l'Europe contemporaine*), se beneficia precisamente de este enfoque y perspectivas comparadas. La larga trayectoria investigadora y publicística del profesor José Andrés Gallego, investigador principal del CSIC en este área, director en los últimos años de la revista *Hispania Sacra*, e impulsor de recientes Congresos de Historia de la Iglesia, se plasma bien en la síntesis publicada en Encuentro, con sus logros y sus limitaciones. Los logros se aprecian especialmente en el volumen primero, el que llega hasta la guerra de 1936. El cuadro de temas

---

<sup>3</sup> Una aproximación global al proceso secularizador español en SUAREZ CORTINA, M. (ed.) (2001), y VERGARA, J. (ed.) (1997). Un enfoque diferente y polémico de la política secularizadora de la Segunda República en ÁLVAREZ TARDÍO, M. (2002).

y cuestiones que plantean los autores, especialmente en la segunda parte de este volumen, «La Iglesia concordataria», con capítulos dedicados a «los eclesiásticos, los «ejércitos» (es decir, las asociaciones católicas de todo tipo), la sociología de la movilización y las recristianizaciones, la descristianización, es una guía y una invitación a una historia religiosa renovada, social o sociológica, más allá de la tradicional historia política de las relaciones Iglesia-Estado. Se trata de una propuesta en alguna medida análoga a la síntesis de *L'histoire religieuse de la France Contemporaine*, de Cholvy e Hilaire (1985), pero con la diferencia importante de que en el caso español, más que una síntesis de investigaciones monográficas, sectoriales y regionales, es inevitablemente, en buena medida, una propuesta para esos estudios. Lo cierto es que ese volumen primero de la obra de Andrés Gallego y Pazos es un claro reflejo de la influencia beneficiosa de la historiografía religiosa francesa en esta parcela, y un hito importante en la necesaria evolución desde la historia «eclesiástica» a la historia religiosa, desde una historia eminentemente política a otra historia más social y sociológica (no es casual que Antón Pazos, coautor de la obra, hiciera su tesis sobre *El clero navarro, 1900-1930*, con la metodología de los estudios franceses; y es significativo del panorama historiográfico español el que este estudio siga siendo casi el único).

La síntesis de Callaham (2000) sigue los pasos de su libro anterior sobre el siglo XIX (1750-1874). En este caso su formato, estructura y escritura responden perfectamente a una obra de síntesis, estado de la cuestión sobre la evolución de la Iglesia española incluido, desde las distintas perspectivas: ideológica, política, institucional y sociológica. Un estudio que conoce, recoge y sintetiza muy ajustadamente las últimas contribuciones españolas sobre, por ejemplo, el catolicismo social y político, y que allí donde la investigación monográfica escasea sugiere, con ayuda de algunas fuentes secundarias, las cuestiones que habría que estudiar. Por otra parte, como en su anterior síntesis del siglo XIX, el enfoque conceptual y metodológico de Callaham tiene la virtud de situarse por encima de los planteamientos a veces excesivamente apologéticos y apriorísticos (en pro y en contra), demasiado presentes en los estudios españoles.

## El peso de la historia política del tiempo presente

A pesar de su situación bastante marginal, la historia de la Iglesia y del catolicismo español contemporáneo no ha escapado a la tendencia mayoritaria de los contemporaneístas españoles, volcados en los últimos años en la historia política del tiempo presente: guerra civil, franquismo y transición. La atención y el análisis del factor eclesial y católico en el estudio de la guerra civil, las violencias y represiones de la guerra y la postguerra, la naturaleza y el funcionamiento del régimen de Franco y el proceso de la transición no podía eludirse, aunque dista mucho de haberse analizado con el detenimiento que merece. El estudio de la implicación de la Iglesia en la guerra civil ha pasado en los últimos años de una posición eminentemente autocrítica, especialmente los libros de Hilari Raguer (1977, 2001) y de Álvarez Bolado (1995), a otra más defensiva, reivindicativa de las víctimas católicas (mártires de la cruzada) de una verdadera persecución religiosa que habría empezado antes de julio de 1936 (V. Cárcel Ortí, 1990). Se trata de un debate historiográfico en buena medida ideológico y político, muy vinculado, por un lado, a la propia evolución de la Iglesia posconciliar (directrices y política de Juan Pablo II en relación con los procesos de canonización) y, por otro, a la historia política de la transición y al nuevo acomodo de la Iglesia en un marco político-jurídico aconfesional. Pero además, las publicaciones citadas al respecto [H. Raguer, A. Bolado, G. Redondo (1993), Cárcel Ortí] sugieren que una vez más ha sido en buena medida un debate eminentemente intraeclesial o intracatólico.

Sólo muy recientemente historiadores civiles, no católicos, han entrado más o menos directamente en el tema. Directa y polémicamente el libro de Julián Casanova (2001), *La Iglesia de Franco*, y más indirectamente los diversos estudios y balances sobre la violencia anticlerical en la guerra y sobre el anticlericalismo en general; especialmente los trabajos de Julio de la Cueva (1998) y los balances historiográficos de Pérez Ledesma (2001). La reciente reedición del libro clásico de Antonio Montero (1961), *La persecución religiosa en la guerra civil*, parece hacer justicia a este balance pionero, cuya estimación cuantitativa de las víctimas eclesiásticas sigue reconociéndose válido.

La abundante historiografía reciente sobre las víctimas y la violencia en la guerra, los numerosos estudios regionales y locales, reconocen la dimensión de las víctimas eclesíásticas y católicas aunque difieran en la naturaleza y las razones de esa persecución. Paradójicamente, se podría establecer un cierto consenso al respecto a partir de dos valoraciones de procedencia diferente: la de Hilari Ragner (2001) en su actualizada síntesis (*La pólvora y el incienso*), y la de Julián Casanova (2001) en su ensayo. Otra cuestión apenas abordada todavía por los historiadores es la de la fuerte implicación de los clérigos en los procesos de represión y depuración del primer franquismo. Conxita Mir (2000) plantea bien una primera aproximación al tema en un capítulo de su libro *Vivir es sobrevivir*.

### **Franquismo y nacional-catolicismo**

En el viejo y en buena medida superado debate sobre la naturaleza «fascista» o «autoritaria» del régimen de Franco está implícita la cuestión del lugar y el papel de la Iglesia y de los católicos en el régimen, y la pertinencia del concepto nacional-catolicismo para definir la peculiaridad del modelo español. En relación con esto último, el ya clásico ensayo del hispanista italiano Alfonso Botti (1992) contribuyó a replantear el análisis en el marco cronológico más amplio de la historia de la derecha católica española, desde Menéndez Pelayo a Fernández de la Mora, mostrando al mismo tiempo la compatibilidad de una ideología tradicional con el desarrollo económico. Pero al hacerlo provocó también una cierta disolución de los perfiles más específicos del nacional-catolicismo, en el sentido estricto. En muchas publicaciones se utiliza abundantemente el concepto de forma ambigua e imprecisa para referirse en general al peso de la Iglesia y del catolicismo en el régimen, sin distinguir «tiempos» ni tendencias. Como cuadro de conjunto, el libro pionero del francés Guy Hermet (1985), *Los católicos en la España de Franco*, en especial el marco teórico del primer volumen, sigue siendo un buen punto de partida para una primera aproximación al tema, a pesar de los errores de detalle y de las limitaciones en las fuentes consultadas. En el plano preferentemente ideológico, las publicaciones de González Cuevas (1998, 2000) sobre «Acción Española» y sobre la evolución de la derecha española han contribuido a clarificar los perfiles de las dis-

tintas familias de las derechas que confluyen en el primer franquismo, y su evolución posterior hasta el final del régimen. Los exhaustivos estudios de Gonzalo Redondo sobre la proyección cultural y política de las distintas familias católicas en el primer franquismo (1999), continuación del estudio dedicado a la Segunda República y a la guerra civil (1993), están lleno de informaciones muy útiles y análisis interesantes, por más que se pueda discrepar de la hipótesis central que guía su ambicioso proyecto, sobre el concepto de modernidad, modernización y tradición. Por otra parte, la obra de Redondo forma parte de un proyecto de equipo, archivístico, documental e investigador en el que se insertan diversas tesis, así como la recopilación de archivos privados de personajes fundamentales de la historia del franquismo.

En los numerosos estudios sobre la primera configuración y funcionamiento del régimen de Franco abundan cada vez más las alusiones a las tensiones y rivalidades más o menos soterradas entre falangistas y católicos, pero falta una definición más precisa de los perfiles y alcance de esas diferencias y tensiones. La publicación en curso del *Archivo Gomá* (2001) seguramente aportará elementos significativos, en parte ya adelantados por Jose Andrés Gallego (1997) en trabajos anteriores, para entender esa relación e imbricación entre falangistas y católicos. Las investigaciones monográficas y regionales apuntan que la mayor tensión se produjo precisamente en los momentos iniciales, en medio de la guerra y en la primera fase de la posguerra, antes del cambio de signo de la Segunda Guerra Mundial a favor de los aliados. Se trata de una cuestión que ha de ser analizada no sólo desde arriba, y desde el discurso ideológico, sino desde abajo, en los procesos concretos de disolución y posible integración de los militantes y de las obras católicas del tiempo de la República (Acción Católica, Sindicatos Católicos, Confederación Católica Agraria, Estudiantes y Maestros católicos, CEDA, etc.) en las instituciones políticas y sindicales del nuevo régimen.

Parece claro el peso de la influencia de la ACNP y del Opus en la formación de élites políticas católicas del franquismo, y, sin embargo, su estudio no ha merecido la atención suficiente. Son fundamentales los estudios de Mercedes Montero (1993, 2001) sobre la ACNP y su influencia en la universidad y en el régimen, pero falta aún un estudio o varios sobre la ACNP y su proyección en la vida de la Iglesia (especialmente a través de la Acción Católica)

y en la vida política del régimen. Aunque sobre esto último ya avanzó mucho el libro clásico de Javier Tusell (1984), que perfila la figura y el proyecto más o menos frustrado del ministro Alberto Martín Artajo, entre 1945 y 1957, la etapa de mayor influencia de este sector católico en la vida política del país. Paralela y complementariamente a la influencia dominante de los propagandistas en el régimen en esos años habría que considerar la del que fue su presidente antes de la guerra civil, Ángel Herrera Oria. El estudio, quizá poco conocido, de José Sánchez Jiménez (1986) sobre Herrera Oria y sus obras en Madrid en torno a «León XIII» es fundamental también para comprender ese tiempo y el estilo del catolicismo español. Los diversos estudios de García Escudero sobre Herrera, y especialmente su recopilación de testimonios de colaboradores, *Conversaciones sobre Herrera Oria* (1986), son también de gran utilidad.

La Acción Católica en sentido estricto, según el modelo de Pío XI, fue en España obra y tarea principal de la ACNP antes y después de la guerra de 1936. La tesis de Chiaki Watanabe (2003) puso de relieve la estrecha conexión entre los miembros de la ACNP y la fundación y dirección de las organizaciones juveniles católicas en los años veinte y treinta. En el tiempo de la República el control y el impulso de la AC por parte de Ángel Herrera, presidente, y la Asociación es prácticamente total. En la nueva etapa de la ACE, la influencia y la implicación de la ACNP en la organización es hegemónica, al menos hasta 1959. La progresiva afirmación de la AC especializada y obrera la van seguramente distanciando de su matriz primera. Los primeros estudios sobre la Acción Católica española se han centrado sobre todo en las organizaciones disidentes o contestatarias, y preferentemente en los años sesenta, pero falta un estudio de conjunto de la primera Acción Católica, la del tiempo del nacional-catolicismo, aproximadamente el veintenio 1939-1959. No faltan en el archivo nacional de la ACE, y quizá en archivos diocesanos y locales, fuentes y materiales para la reconstrucción de esta historia.

Mucho menos perfilada y más necesitada de estudio e investigación es la proyección política del Opus Dei en la sociedad, la política y el régimen. El «secretismo», por una parte, y la propaganda política, por otra, dificultan todavía hoy un análisis superador de los tópicos, aunque el enfoque sociológico y sanamente «neutral» del libro de Joan Estruch (1994), *Santos y Pillos*, puso buenas bases para futuras investigaciones.

## Católicos antifranquistas. La Iglesia y la transición

En un plano general (por ejemplo, el libro de Feliciano Blázquez, *La traición de los clérigos*) y en el más específico de la Acción Católica obrera (los primeros libros documentales de Javier Domínguez, o el libro de J. Castaño sobre la JOC) hace tiempo que se planteó el papel de la Iglesia y de un cierto sector del catolicismo en plataformas más o menos legales de oposición al franquismo. En el congreso de la UNED sobre la oposición al franquismo (1990), las ponencias de Santos Juliá y Fernando García de Cortázar y varias comunicaciones plantearon el tema. La revista *XX Siglos*, con el impulso principal de J. M.<sup>a</sup> Laboa, organizó varios seminarios, y publicó sus resultados sobre la contribución de los cristianos en la lucha por la democracia, sobre el obrerismo cristiano y sobre los demócrata-cristianos. En Sevilla, en el año 1999, se celebró un congreso sobre «Los cristianos en la lucha por la democracia», cuyas actas están a punto de publicarse con el mismo título. Más recientemente, la editorial Encuentro inició una serie bajo la rúbrica «La oposición durante el franquismo» con la publicación de la tesis de Donato Barba (2001) sobre *La democracia cristiana, 1936-1977*. Son algunos hitos historiográficos, no exentos de cierto tono testimonial y reivindicativo, de un tema que aún pugna por abrirse un hueco «normal» en la historiografía académica. A ello contribuyen, sin duda, algunas buenas tesis doctorales recientes sobre la HOAC (Emilio Ferrando, 2000) y la JOC (Francisco Martínez Hoyos, 2000) en Cataluña, o sobre la HOAC en Castilla y León (Enrique Berzal, 1999). O el estudio teológico-histórico de Antonio Murcia (1995) sobre el conflicto de la Acción Católica Obrera con los obispos. Mi trabajo (F. Montero, 2000) sobre la evolución de la Acción Católica española en los años sesenta y el significado de la crisis de 1966-1968 ha tratado de situar dicha crisis y conflicto, de naturaleza eminentemente política, en una dimensión global, más allá de la AC obrera.

La disidencia católica antifranquista de los años sesenta tuvo una proyección política en la militancia sindical y política del final del franquismo y de la transición. Se trata de un hecho bastante conocido y reconocido, pero apenas estudiado. Un pequeño trabajo pionero sobre Aragón (Bada, 1979) hizo un seguimiento de la desembocadura política de los militantes cristianos en los primeros partidos de la

oposición. Para Cataluña, el estudio de J. Costa Riera (1997) ha planteado acertadamente el tema. Y el libro reciente de Díaz Salazar (2001), sobre la relación de los cristianos de izquierda con el socialismo, ha descrito y definido muy acertadamente las bases de una específica cultura política de cristianos de izquierda que está en la base de ese proceso de trasvase de militancia apostólica cristiana a militancia sindical y política. Los estudios de Abdón Mateos sobre la USO o los de Rubén Vega, entre otros, sobre Comisiones Obreras en Asturias han analizado en concreto esa influencia del obrerismo cristiano en el resurgimiento del movimiento obrero del final del franquismo y la transición (*XX Siglos*, 1994). La trayectoria biográfica de uno de los líderes más representativos del encuentro cristiano-marxista, Alfonso Carlos Comín, ha sido perfilada e interpretada en claves sociológicas por Francisco J. Carmona (1995). No se trata sólo de una trayectoria personal, sino de la de un grupo catalán, en torno a la revista *El Ciervo*, algunos de cuyos representantes, como los hermanos Gomis o J. González Casanova (1992), han dejado un testimonio y una memoria personal y colectiva. Pero como en otros temas, hay bastante por estudiar: trayectorias personales de líderes tan carismáticos como el fundador de la USO, y presidente de la JOC entre 1956 y 1960, Eugenio Royo; o la evolución de la ORT, nacida a partir de las organizaciones de Vanguardias Obreras.

En relación con el papel jugado por la Iglesia católica en el proceso de transición, o más bien en la preparación de la transición, no hay aportaciones recientes nuevas. Sigue siendo muy útil el cuadro general que presentó Víctor Pérez Díaz (1987) en su libro *El retorno de la sociedad civil*, o el más reciente presentado por el también sociólogo José Casanova (2000) en un capítulo de su libro *Religiones públicas en el mundo moderno* dedicado al caso de España. Las *Confesiones* de Tarancón (1996), a pesar de los importantes defectos de edición, y teniendo en cuenta su carácter fundamentalmente testimonial y reivindicativo, contienen una crónica viva y detallada del giro y despegue vaticano y eclesial español en relación con el franquismo. Las tensiones intraeclesiales y con el régimen que ese despegue provoca quedan bien ilustradas en el relato de Tarancón. Uno de los periodistas y publicistas católicos mejor informados en las esferas vaticanas, comprometido, por otra parte, también en el cambio posconciliar de la Iglesia española, Josep María Piñol (1999), ha escrito una crónica muy detallada y sugerente de ese proceso de la Iglesia española en

los años del Concilio y del posconcilio. Sus notas sugieren muchas pistas valiosas para futuros análisis. Significativamente titula su libro, por otra parte inacabado, *La Iglesia y la transición*, aunque se refiere al tiempo del franquismo, porque efectivamente la Iglesia comenzó, y en buena medida realizó, su propia transición antes de 1975.

Capítulo aparte ha merecido el estudio de la contribución de la Iglesia y del clero vasco, tema aún abierto en el conjunto del análisis de la pendiente cuestión vasca. En relación con este tema, el estudio de Anabella Barroso (1995), poco citado, presenta una síntesis muy sólida de la posición del clero en las tres diócesis vascas para los últimos quince años del franquismo. Su análisis permite también entender el peso relevante de esta cuestión en la confrontación general de la Iglesia española con el régimen.

El pontificado de Pablo VI (1963-1979) cubre esta etapa crucial para la Iglesia española en la que confluyen la recepción del Concilio y la transición política. El libro de Vicente Cárcel Ortí (1997) es sobre todo útil como obra de consulta, por la información y documentación recopilada sobre las más diversas cuestiones intra y extraclesiales; pero adolece de un enfoque demasiado eclesiástico y de una cierta falta de elaboración de los interesantes materiales y argumentos acumulados, cuya procedencia diversa y contenido contradictorio no siempre se discrimina y valora críticamente. Para la historia de la Iglesia y del catolicismo español es uno de los períodos más interesantes, y también más necesitado aún de estudios, sobre todo diocesanos. Pues lo que conocemos, y sobre lo que más se ha publicado, es el cuadro general de las directrices vaticanas y su impulso al llamado taranconismo. Pero faltan estudios concretos, diocesanos y sectoriales, sobre esa profunda reconversión de la Iglesia en todos sus niveles y expresiones, que acompaña a la recepción y aplicación del Concilio<sup>4</sup>. Reconversión interna, no exenta de fuertes resistencias, que se proyecta inevitablemente sobre la sociedad y la política. Uno de los episodios más significativos e ilustrativos de ese proceso fue la asamblea conjunta de obispos y sacerdotes, en 1971. A su proceso y vicisitudes dedica Tarancón páginas abundantes de sus *Confesiones*. Laboa ha dedicado a ella varios trabajos, y el estudio global y diocesano (la experiencia en León) en una perspectiva antropológica e histórica de Gerardo Fernández (1999) ilustra bien las posibilidades que ofrece

---

<sup>4</sup> Un estudio modélico es la tesis de SERRANO, L. (2002); para todo el periodo franquista, MORENO SECO, M. (1999).

su análisis para la comprensión del cambio y las resistencias. El coloquio sobre *Pablo VI y España* (1996), patrocinado conjuntamente por el Istituto Paolo VI (Brescia) y la Conferencia Episcopal española, aportó algunas informaciones y enfoques interesantes para comprender el significado y alcance de las directrices vaticanas y su recepción por parte de la Iglesia española, además de algunos testimonios relevantes, como el del embajador Garrigues, el ex ministro Landelino Lavilla o los obispos Torrella y Cirarda.

Coincidiendo con el fin de siglo y de milenio, Olegario González de Cardedal (2001) coordinó un balance «oficioso» sobre la Iglesia en España en la segunda mitad del siglo xx. Ciertamente, un balance principalmente prospectivo que, tras subrayar el papel positivo jugado por la Iglesia en el proceso de transición, trata sobre todo de defender su lugar en el nuevo orden secular y aconfesional. Balance sobre todo interno y para consumo interno, más teológico que propiamente histórico, aunque son útiles las síntesis histórica y sociológica de Laboa y González Anleo, respectivamente.

Volviendo a la reflexión inicial de esta breve revisión historiográfica, lo que queda pendiente es esa normal integración de la investigación sobre la Iglesia y el catolicismo en el cuadro del contemporaneísmo español, aunque algunos signos esperanzadores, especialmente protagonizados por una nueva generación de jóvenes historiadores (Álvarez Tardío, Berzal, Blasco Herranz, García Checa, Moreno Seco, Ruiz Sánchez, Salomón Cheliz, Laura Serrano), apuntan en esa dirección. Estas páginas pretenden animar a la superación de los prejuicios y tópicos que bloquean ese proceso.

## Bibliografía

- AAVV: *Pablo VI y España*, Brescia, 1996.
- ÁLVAREZ BOLADO, A.: *Para ganar la guerra, para ganar la paz. Iglesia y guerra civil, 1936-1939*, UPCO, 1995.
- *Teología política desde España. Del nacionalcatolicismo y otros ensayos*, Desclée, 1999.
- ÁLVAREZ TARDÍO, Manuel: *Anticlericalismo y libertad de conciencia: política y religión en la Segunda República Española (1931-1936)*, Centro de Estudios Políticos y Constitucionales, 2002.
- ANDRÉS GALLEGO, J., y PAZOS, A.: *Histoire religieuse de l'Espagne*, Cerf, 1998.
- *La Iglesia en la España contemporánea*, Encuentro, 1999.

- ANDRÉS GALLEGO, J., y PAZOS, A. (ed.): *Archivo Gomá. Documentos de la guerra civil*, CSIC, 2001.
- ANDRÉS GALLEGO, J.: *¿Fascismo o estado católico?: Ideología, religión y censura en la España de Franco, 1937-1941*, Encuentro, 1997.
- AUBERT, P. (ed.): *Religión y sociedad en España (siglos XIX y XX)*, Casa de Velázquez (Actas Seminario 1994-1995), 2002.
- BADA, J.; BAYONA, B., y BETES, I.: *La izquierda ¿de origen cristiano?*, Zaragoza, Cometa, 1979.
- BARROSO, Anabella: *Sacerdotes bajo la atenta mirada del Régimen franquista (Los conflictos sociopolíticos de la Iglesia en el País Vasco desde 1960 a 1975)*, Bilbao, Desclée, 1995.
- BERZAL, E.: *Remigio Gandásegui, 1905-1937. Un obispo para una España en crisis*, BAC, 1999.
- *Del nacionalcatolicismo a la lucha antifranquista. La HOAC de Castilla y León entre 1946 y 1975*, tesis doctoral, Universidad de Valladolid, 1999.
- *Valladolid bajo palio. Iglesia y control social en el siglo XX*, Valladolid, Ámbito, 2002.
- BLASCO HERRANZ, I.: *Organización e intervención pública de las mujeres católicas en España (1919-1950)*, tesis doctoral, Universidad de Zaragoza, 2001.
- BOTTI, A.: *Cielo y dinero. El nacionalcatolicismo en España, 1881-1975*, Madrid, Alianza, 1992.
- CALLAHAM, W. J.: *The Catholic Church in Spain, 1875-1998*, The Catholic Univ. of American Press (Barcelona, Crítica, 2002).
- CARCEL ORTÍ, V.: *Pablo VI y España*, BAC, 1997.
- *La persecución religiosa en España durante la II República, 1931-1939*, Madrid, Rialp, 1990.
- CARMONA, F.: *Cambios en la identidad católica: Juventud de Alfonso Carlos Comín*, Madrid, Libertarias-Prodhoufi, 1995.
- CASANOVA, José: *Religiones públicas en el mundo moderno*, PPC, 2000.
- CASANOVA, Julián: *La Iglesia de Franco*, Temas de Hoy, 2001.
- COMES, V.: *En el filo de la navaja. Biografía política de Luis Lucía Lucía (1888-1943)*, Biblioteca Nueva, 2002.
- COSTA I RIERA, J.: *Del Moviments d'Esglesia a la Militancia Política*, Mediterránea, 1997.
- CRISTIAN, W. A.: *Las visiones de Ezquioga. La Segunda República y el reino de Cristo*, Barcelona, Ariel, 1997.
- CRUZ, R. (ed.): *El anticlericalismo*, Ayer, núm. 27, 1997.
- CUENCA, J. M.: *Aproximación a la historia de la Iglesia contemporánea en España*, Rialp, 1978.
- *Catolicismo contemporáneo de España y Europa. Encuentros y divergencias*, Encuentro, 1999.
- *Sindicatos y partidos católicos españoles: ¿Fracaso o frustración?*, 1870-1977, Unión Editorial, 2001.

- CUEVA, J. de la: *Clericales y anticlericales. El conflicto entre confesionalidad y secularización en Cantabria, 1875-1923*, Universidad de Cantabria, 1994.
- «La democracia frailófoba. Democracia liberal y anticlericalismo durante la Restauración», en SUÁREZ CORTINA, M.: *La Restauración entre el liberalismo...*, Alianza, 1997.
- «El anticlericalismo en la Segunda República y la guerra civil», en LA PARRA, E., y SUÁREZ CORTINA, M. (eds.): *El anticlericalismo español contemporáneo*, 1998.
- CHOLVY, G.: *Histoire des organisations et mouvements chrétiens de jeunesse en France (XIX-XX siècles)*, Paris, Cerf, 1999.
- CHOLVY, G., e HILAIRE, Y. M.: *Histoire religieuse de la France contemporaine*, 3 vols., Privat, 1985.
- CHOLVY, G., y TRANVOUEZ, Y. (eds.): *Sport, culture et religion. Les patronages catholiques (1898-1998)*, Brest, 1999.
- DÍAZ SALAZAR, R., y GINER, S.: *Religión y sociedad en España*, Madrid, CIS, 1993.
- DÍAZ SALAZAR, R.: *Nuevo socialismo y cristianos de izquierda*, Madrid, HOAC, 2001.
- ENRIQUE Y TARANCÓN, V.: *Confesiones*, Madrid, PPC, 1996.
- ESTRUCH, J.: *Santos y pillos. El Opus Dei y sus paradojas*, Herder, 1994.
- Fe y secularidad: *La Iglesia católica y la guerra civil española. Cincuenta años después* (actas Simposio noviembre 1989, I. Fe y Secularidad), 1990.
- FERNÁNDEZ FERNÁNDEZ, Gerardo: *Religión y poder. Transición en la Iglesia española*, León, Edilesa, 1999.
- FERRANDO, E.: *Cristians i rebels. Historia de l'HOAC a Catalunya durant el franquisme*, Mediterránea, 2000.
- GARCÍA CHECA, Amelia: *Ideología y práctica de la acción social católica femenina. Cataluña, 1900-1930*, tesis doctoral, Universidad de Barcelona, 2001.
- GARCÍA ESCUDERO, J. M.: *Conversaciones sobre Ángel Herrera*, BAC, 1986.
- GONZÁLEZ BLASCO, P., y GONZÁLEZ ANLEO, J.: *Religión y sociedad en la España de los 90*, 1992.
- GONZÁLEZ DE CARDEDAL, O. (ed.): *La Iglesia en España, 1950-2000*, PPC, 2001.
- GONZÁLEZ CASANOVA, J. A. (ed.): *La revista El Ciervo. Historia y trayectoria de cuarenta años*, Nexos, Península, 1992.
- GONZÁLEZ CUEVAS, P.: *Acción Española. Teología política y nacionalismo autoritario en España (1913-1936)*, Tecnos, 1998.
- *Historia de las derechas españolas. De la Ilustración a nuestros días*, Biblioteca Nueva, 2000.
- HERMET, G.: *Los católicos en la España franquista* (1.<sup>a</sup> ed. francesa, 1980), CIS, 1985.
- LANNON, F.: *Privilegio, persecución y profecía. La Iglesia católica en España, 1875-1975* (1.<sup>a</sup> ed. inglesa, 1987), Madrid, Alianza, 1990.

- LÓPEZ GARCÍA, B.: *Aproximación a la historia de la HOAC, 1946-1981*, Madrid, HOAC, 1995.
- LA PARRA, E., y SUÁREZ CORTINA, M. (dir.): *El anticlericalismo español contemporáneo*, Biblioteca Nueva, 1998.
- LA PARRA, E., y PRADELLS, J. (eds.): *Iglesia, Sociedad y Estado en España, Francia e Italia (siglos XVIII-XX)*, Alicante, Gil Albert, 1991.
- «La Acción Católica durante el franquismo», *XX Siglos*, núm. 49, 2001/3.
- «Los católicos en la lucha por la democracia», *XX Siglos*, núm. 16, 1993.
- «Los católicos y el nuevo Movimiento obrero», *XX Siglos*, núm. 22, 1994.
- MARTÍNEZ HOYOS, F.: *La JOC a Catalunya (1947-1975)*, Mediterránea, 2000.
- MIR, C.: *Vivir es sobrevivir*, Lleida, Millenium, 2000.
- MONTERO, A.: *Historia de la persecución religiosa en España*, BAC, 1961 (reed. 2000).
- MONTERO, F.: *La Acción Católica y el franquismo. Auge y crisis de la AC especializada*, UNED, 2000.
- MONTERO, Mercedes: *Historia de la Asociación Católica Nacional de Propagandistas. La construcción del Estado confesional*, Eunsa, 1993.
- *Cultura y comunicación al servicio de un régimen. Historia de la ACN de P entre 1945 y 1959*, 2001.
- MORENO SECO, M.: *La quiebra de la unidad. Nacional-catolicismo y Vaticano II en la diócesis de Orihuela-Alicante, 1939-1975*, Universidad de Alicante, 1999.
- MURCIA, A.: *Obreros y obispos en el franquismo*, Madrid, HOAC, 1995.
- PAZOS, A.: *El clero navarro (1900-1936). Origen social, procedencia geográfica y formación sacerdotal*, 1990.
- PÉREZ DÍAZ, V.: «Iglesia y religión en la España contemporánea», en *El retorno de la sociedad civil*, Madrid, I. E. Económicos, 1987.
- PÉREZ LEDESMA, M.: «Teoría e historia. Los estudios sobre el anticlericalismo en la España contemporánea», en SUÁREZ CORTINA, M. (ed.): *Secularización y laicismo en la España contemporánea*, 2001.
- PIÑOL, J. M.: *La transición democrática de la Iglesia española*, Trotta, Madrid, 1999.
- RAGUER, H.: *La espada y la cruz (la Iglesia, 1936-1939)*, Bruguera, Barcelona, 1977.
- *La pólvora y el incienso. La Iglesia y la guerra civil española, 1936-1939*, Barcelona, Península, 2001.
- REDONDO, G.: *Historia de la Iglesia en España, 1931-1939*, Rialp, 1993.
- *Política, cultura y sociedad en la España de Franco, 1939-1975*, t. I, 1939-1947, Eunsa, 1999.
- RODRÍGUEZ LAGO: *Clero secular y Acción Católica en la Galicia del nacional-catolicismo (1936-1965)*, tesis doctoral, Universidad de Santiago, 2002.
- RUIZ SÁNCHEZ, J.: *Política e Iglesia durante la restauración. La liga católica de Sevilla (1901-1923)*, Sevilla, Diputación Provincial, 1994.

- SALOMÓN CHELIZ, P.: *Anticlericalismo en Aragón. Protesta popular y movi-  
lización política (1900-1939)*, Zaragoza, P. U., 2002.
- SÁNCHEZ JIMÉNEZ, J.: *El cardenal Herrera Oria. Pensamiento y acción social*,  
Encuentro, 1986.
- *Cáritas Española, 1942-1997. Acción social y compromiso cristiano*, Cáritas,  
1998.
- SERRANO, Laura: *Renovación eclesial y democratización social. La Iglesia dio-  
cesana de Valladolid durante la construcción de la democracia, 1959-1979*,  
tesis doctoral, Universidad de Valladolid, 2002.
- SUÁREZ CORTINA, M. (ed.): *Secularización y laicismo en la España contem-  
poránea*, Santander, Soc. M. Pelayo, 2001.
- «Transición interrumpida», *XX Siglos*, núm. 50, 2001/4.
- TUSELL, J.: *Franco y los católicos. La política interior española entre 1945  
y 1957*, Alianza, 1984.
- VERGARA, J. (ed.): *Estudios sobre la secularización docente en España*, Uned,  
1997.
- VILAR, J. B.: *Intolerancia y libertad en la España contemporánea. Los orígenes  
del protestantismo español actual*, Istmo, 1994.
- VINCENT, M.: *Catholicism in the second Spanish Republic. Religion and Politics  
in Salamanca, 1930-1936*, Oxford, 1996.
- WATANABE, Chiaki: *Confesionalidad católica y militancia política: la Asociación  
Católica Nacional de Propagandistas y la Juventud Católica Española  
(1923-1936)*, Uned, 2003.
- YETANO LAGUNA, A.: *Las iglesias cristianas en la Europa de los siglos XIX y XX*,  
Síntesis, 1993.